

Сузо (Зойзе; Seuse) Генрих (ок. 1295—1366) — немецкий мистик, доминиканец, ученик И. Экхарта. Проповеди Сузо отличались поэтической образностью.

¹⁴ *Бёме (Bohme) Якоб* (1575—1624) — немецкий философ-пантеист. По профессии сапожник. Мистика и натурфилософия Бёме пронизаны стихийно-диалектичскими идеями. Оказал большое влияние на немецкий Романтизм.

¹⁵ *Ричль Альбрехт* (1806—1876) — протестантский теолог.

¹⁶ *Трёлъч (Troeltsch) Эрнст* (1865—1923) — немецкий теолог, философ, историк религии; один из основателей социологии религии.

¹⁷ Видимо, имеется в виду так называемый «союз монахов» — основанное А. Древсом движение за «религию без Бога», за религиозность, направленную на безличное иррациональное начало бытия.

¹⁸ Геометрическим образом (*лат.*) — известное выражение Спинозы.

¹⁹ Имеется в виду слова из Книги пророка Исайи: «И будет в тот день: остаток Израиля и спасшиеся из дома Иакова не будут более полагаться на того, кто поразил их, но возложат упование на Господа, Святаго Израилева, чистосердечно. Остаток обратится, остаток Иакова — к Богу сильному. Ибо, хотя бы народа у тебя, Израиль, было столько, сколько песку морского, только остаток его обратится; истребление определено избылующею правдою; ибо определенное истребление совершит Господь, Господь Саваоф, во всей земле» (Ис. 10, 20—23).

²⁰ Иерусалим подвергся катастрофическому разрушению во время подавления антиримского восстания в римской провинции Иудея (66—73). Римляне во главе с Веспасианом (римским императором с 69 г.) после 5-месячной осады, воспользовавшись междоусобной борьбой в Иудее, взяли и разрушили Иерусалим, в том числе храм (70). Сопrotивление восставших было сломлено взятием крепости Масада (73).

²¹ *Сфинкс (Сфинга)* — в греческой мифологии крылатая полуженщина-полульвица, обитавшая на скале близ Фив; задавала прохожим неразрешимую загадку и затем, не получив ответа, пожирала их. Загадку сфинкса («кто утром ходит на 4 ногах, в полдень на двух, вечером на трех») разгадал Эдип (его ответ: «Человек — в детстве, зрелости и старости»); после чего сфинкс бросилась со скалы.

С. Н. Булгаков

Афонское дело

Впервые: Русская мысль. 1913. Кн. IX. С. 37—46. Печатается по первой публикации.

¹ Рим высказался (*лат.*). *Roma locuta, causa finita* (Рим высказался, дело закончено), это высказывание означало, что папская курия вынесла свое окончательное решение. Так начиналась специальная булла Папы Иннокентия, который в 416 г. утвердил решение Карфагенского синода об отлучении от Церкви противников блаженного Августина.

² каталог книг, запрещенных папской властью для чтения католикам (*лат.*).

³ *Модернизм* — направление в католицизме конца XIX — начала XX века, стремившееся к обновлению католического вероучения, «согласованию» его с современным научным и философским мышлением. «Антимодернистская присяга» была введена для защиты католической Церкви от попыток изменения ее учения.

⁴ Краткую характеристику истории рождения и официального осуждения имяславческого движения на Афоне дал А. Ф. Лосев:

«...История имяславия в XX в. вкратце выглядит следующим образом: в 1907 г. появилась книга анонимного автора (как впоследствии выяснилось, монаха Илариона) под названием “На горах Кавказа”. В этой книге, кроме описания жизни отшельников и ревнителй на кавказских горах, было изложено традиционное православное учение об Иисусовой молитве и умном восхождении, причем особенно подчеркивалось, что вне имени Иисуса никакое спасение ни для монаха, ни для мирянина невозможно. Имя Божие уже по своей сущности свято и есть сам Бог, ибо неотделимо от Его сущности. В книге имелось множество чудесных мистических описаний природы Кавказа и образа жизни отшельников, покинувших монастыри, уединившихся в скитах и через Иисусову молитву стяжавших мистического единения с Богом. Книга, одобренная к тому же духовной цензурой, не пробудила, собственно, никакого отклика в русском обществе. Единственным местом, в котором она произвела сильное впечатление, был Афон с его древними православными монастырями. Так образовались две враждебные друг другу партии, аналогичные тем, о которых мы говорили выше в связи с вопросом о почитании образа и о Фаворском Свете. Одни, а это в основном были представители администрации, учили, что имя Божие — лишь звук пустой и не стоит ни в каком отношении к самому Богу, что у него то же начало, что и у всего тварного, а потому обожествление его, говорили они, есть языческий пантеизм и магия. Другие, напротив, отстаивали божественное начало имени Иисуса и утверждали, что в имени Божьем пребывает энергия Бога, неотделимая от Его сущности, и потому оно не может быть тварным. Имя Божие — это сам Бог. Представителями последней точки зрения были в основном монахи, ревнители и отшельники, имевшие обыкновение исполнять Иисусову молитву и давшие обет молчания. Спор, начатый на Афоне со случайных, незначительных бесед, продолжался до тех пор, пока в 1912—1913 гг. движение имяславия не приобрело определенного размаха и пока не стали явными его связи с исихастским движением XIV в. Убежденным сторонником имяславия заявил себя иеромонах Антоний (в миру — Булатович), которому принадлежат две основополагающих для имяславного учения книги, а именно “Апология веры во имя Божие и во имя Иисуса” (Москва, 1913) и “Апология веры в непобедимое, непостижимое божественное имя Господа нашего Иисуса Христа” (Петроград, 1917). Значительна также и его книга “Моя мысль во Христе” (Петроград, 1914). Кроме Илариона и Антония большая роль в формировании имяславного учения принадлежит архимандриту Арсению, архимандриту Давиду и монаху Иринею. Приверженцы имяславия были обвинены в языческом пантеизме (вспомним, что иконоборцы обвиняли православных помимо идолопоклонства — в магии, так как последние утверждали, что таинство совершается именем Иисусовым, и в двоебо-

зии). Информированный в этом духе константинопольский патриарх Иоаким III в своем послании от 12 сентября 1912 г. осудил книгу “На горах Кавказа” за то, что в ней “содержится много ошибочного, ведущего к заблуждениям и ересям”. 12 января 1913 г. он уговаривал афонских жителей монастыря Ватопед, братию афонских жителей Андреевского скита, где особенно было развито имяславие, отказаться от “новоявленной ереси”.

Второго февраля советом всех настоятелей афонских монастырей был обнародован “Запрет совершать богослужения” сторонникам имяславия, жившим в Андреевском скиту. Новый константинопольский патриарх Герман V требовал от сторонников имяславия явиться на суд. 30 марта 1913 г. в ответ на запрос патриарха халкинская богословская школа охарактеризовала имяславие как пантеизм. 5 апреля Герман V послал на афонскую гору угрожающее письмо, в котором он определил оноματοдоксию как “богохульное и еретическое учение” и грозил ее сторонникам всевозможными карами. Последнюю точку в этом деле поставил Священный Синод в Петрограде. На Афон был послан епископ Никон, взявший с собой военных, чтобы без затруднений применить силу против ереси, в результате чего больше тысячи монахов — сторонников имяславия — были насильно вывезены с Афона и разосланы по разным областям с запретом проводить богослужения. В послании Священного Синода от 18 мая 1913 г. были выделены три следующих пункта:

“1) Имя Божие свято и достопоклоняемо и вожделенно, потому что оно служит для нас словесным обозначением самого превозделенного и Святейшего Существа Бога, Источника всех благ. Имя это божественно, потому что открыто нам Богом, говорит нам о Боге, возносит наш ум к Богу и проч. В молитве (особенно Иисусовой) имя Божие и Сам Бог сознаются нами нераздельно, как бы отождествляются, даже не могут и не должны быть отделены и противопоставлены одно другому, но это только в молитве и только *для нашего сердца*; в богословствовании же, как и *на деле*, имя Божие есть *только имя*, а не Сам Бог и не Его свойства, название предмета, а не сам предмет, и потому не может быть признано или называемо Богом (что было бы бессмысленно и богохульно), ни Божеством, потому что оно не есть и энергия Божия.

2) Имя Божие, когда произносится в молитве, может творить и чудеса, но не само собой, не вследствие некоей навсегда как бы заключенной в нем, к нему прикрепленной Божественной силы, которая бы действовала уже механически, а так, что Господь, видя веру нашу (Мф. 9, 2) и в силу Своего неложного обещания посылает Свою благодать и ею совершает чудо.

3) В частности, Святые Таинства совершаются *не по вере* совершающего, не по вере приемлющего, но и не в силу произнесения или изображения имени Божия, а по молитве и вере Св. Церкви, от лица которой они совершаются и в силу данного ей Господом обетования. Такова вера православная, вера отеческая и апостольская”.

Это дело также было завершено чисто полицейскими мероприятиями. Что же до самого учения, то Синод принял двусмысленное решение, пронизанное сильным номинализмом и позитивным сенсуализмом, в старинном английском духе. Строго говоря, даже и сегодня вопрос об имени Божьем продолжает оставаться для церковных властей совершенно непоясненным и запутанным. В 1915 г. московский митрополит Макарий

и независимо от него киевский митрополит Флавиан предписали снова принимать в монастыри изгнанных с Афона без покаяния, ибо их учение приемлемо для православных. Этому решению ни Синод, ни в целом епископат не противостояли, хотя учение имяславцев еще и сегодня считается еретическим. Как только после революции был созван Поместный собор Русской православной церкви, 2 сентября 1917 г. представитель группы имяславцев передал требование заново исследовать все дело целиком, включая действия Синода и особенно епископа Никона. Собор все откладывал да откладывал дело, пока и сам, по причине известных событий, не был закрыт. Новоизбранный патриарх Тихон принял весьма дипломатическое решение, достаточно любезное для имяславцев, совершив даже вместе с ними богослужение. Однако при этом он не отменил открыто прежнего осуждения. Такой в высшей степени антицерковный подход к делу, когда догматическое учение приносится в жертву церковной политике, сам по себе не мог, разумеется, разрешить всей сложности вопроса. Патриарх показал себя достаточно осторожным иерархом и тем самым упустил возможность серьезной постановки этого важного и вечного для православия вопроса.

Совершенно другую позицию заняли некоторые представители интеллигенции, не стоявшие ни в каких отношениях с церковной бюрократией и проявлявшие живой интерес к мистике православного Востока. Ими были собраны обширные патриотические, литургические и религиозно-философские материалы и представлен целый ряд научно-популярных статей, которые, к сожалению, по цензурным условиям нашего времени не могут быть опубликованы в России...» (Перевод с нем. А. Г. Васьшестова, под ред. Л. Гоготишвили и Л. Тахо-Годи; источник: «Золотая философия», ссылка: <http://philosophy.allru.net/pervo.html>).

⁵ *Хомяков Алексей Степанович* (1804—1860) — русский религиозный философ, писатель, поэт, публицист, один из основоположников славянофильства. Ориентация на восточную патристику (учение о «соборности» и др.) сочеталась у Хомякова с элементами философского романтизма. Выступал с либеральных позиций за отмену крепостного права, смертной казни, за введение свободы слова, печати и др. Стихотворные трагедии «Ермак» (1832) и «Дмитрий Самозванец» (1833), лирические стихотворения, проникнутые гражданским пафосом («России» и др.).

⁶ Имеется в виду окружное послание восточных патриархов к англиканской Церкви с разъяснением основ православной веры. Позже оно не раз использовалось в педагогических целях как ясное и доступное изложение основ догматического учения православия.

⁷ В нужде единение, в сомнении свобода (*лат.*).

⁸ *Бухарев Александр Матвеевич* (в монашестве Феодор; 1822—1871) — русский богослов и философ, предтеча так называемого «нового религиозного сознания» в России конца XIX — начала XX века. Конфликт с церковными властями побудил его в 1863 г. сложить с себя сан. Сочинение — «О православии в отношении к современности» (1860).

⁹ *Федоров Николай Федорович* (1828—1903) — русский религиозный мыслитель-утопист, выдвинул «проект» всеобщего воскрешения умерших («отцов») и преодоления смерти средствами современной науки («Философия общего дела»).

¹⁰ «Иисусова молитва» и «умное делание» — понятия, занимавшие центральное место в учении исихастов. Духовные практики исихазма вели к единению человека с Богом через «очищение сердца» и самососредоточение сознания. Возникло в IV—VII веках, возродилось в конце XIII—XIV веке (Григорий Синаит, Нил Сорский). Главным теоретиком исихазма стал Григорий Палама.

¹¹ Величина ничтожная; величина, которой можно пренебречь (*фр.*) — математический термин Б. Паскаля.

¹² «Первому захватившему» (*лат.*; положение из римского права о праве владения, принадлежащем тому, кто первым занял какое-либо место, захватил какую-либо вещь).

С. В. Троицкий

Об именах Божиих и имябожниках
<Глава> «Защитники имябожников»

Впервые отдельным изданием: СПб., 1914. С. 180—200. Печатается по первому изданию.

Троицкий Сергей Викторович (1878—1972) — богослов и историк Церкви. Окончил Санкт-Петербургскую духовную академию (1901 г.). Служил чиновником при Синоде. Преподавал каноническое право в Санкт-Петербургской духовной академии, а потом в Новороссийском университете (1919 г.). Участвовал в Московском и в Киевском поместных соборах. В эмиграции с 1920 г. Профессор Белградского университета (1920—1929, 1941—1945 гг.). Преподавал каноническое право в Свято-Сергиевском богословском институте в Париже (1947—1948 гг.). Юрисконсульт Сербской православной церкви. Доктор церковного права (1961).

¹ *Афанасий (Великий) Александрийский* (ок. 295—373) — церковный деятель и богослов, представитель патристики, епископ г. Александрия; в борьбе с арианством разработал мистическое учение о «единосущии» Бога-Отца и Бога-Сына, ставшее догматом на 1-м (325) и 2-м (381) Вселенских соборах; защищал независимость Церкви от императорской власти.

² *Фиваида (Thebais)* — в эпоху Птолемеев название Верхнего Египта, египетской пустыни, где селились основатели раннехристианского отшельничества.

³ Спор между исихастами во главе с Григорией Паламой и калабрийским монахом Варлаамом (1290—1348) был главной темой Константинопольских соборов XIV века. Варлаам обвинил исихастов в ереси за то, что они утверждали возможность восприятия человеком божественного, нетварного света (божественных энергий, разлитых в мире); они закончились полной победой Паламы и уточнением православного догмата в духе исихазма (подробнее см.: *Вениаминов В.* Краткие сведения о житии и мысли св. Григория Паламы // Св. Григорий Палама. Триады в защиту священо-безмолствующих. М., 1995. С. 344—381).

⁴ манера говорить (о ни к чему не обязывающем высказывании, о пустых, ничего не значащих словах) (*фр.*).